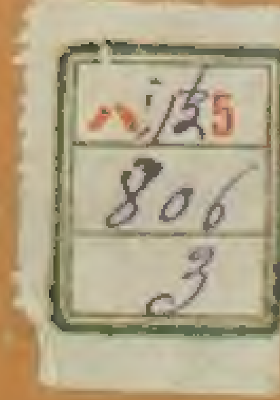
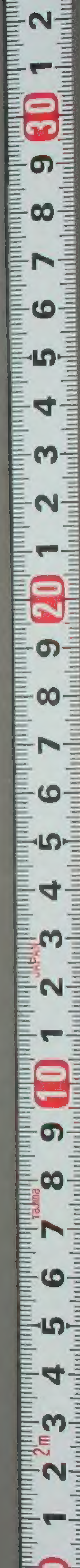


共十一

釋摩訶衍論巻第三

紀如



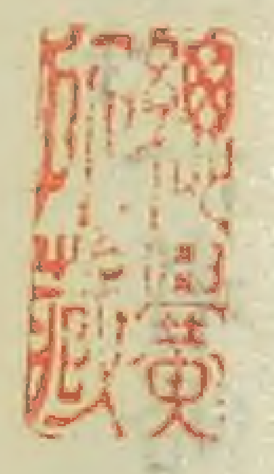




初日

釋摩訶衍論巻第三

龍樹菩薩造



已說總識攝生圓滿門次說總相剖分散說門

本日所言覺義者謂心體離念相離念相者等虚空界無所不徧法界一相卽是如來平

等法身依此法身說名本覺何以故本覺義
者對始覺說以始覺者即同本覺始覺義者
依本覺故而有不覺依不覺故說有始覺又
以覺心源故名究竟覺不覺心源故非究竟
覺
論曰於此文中則有二門云何為二一者略
說本覺安立門二者畧說始覺安立門本覺
門中則有二門云何為二一者清淨本覺門
二者染淨本覺門始覺門中又有二門云何
為二一者清淨始覺門二者染淨始覺門云
何名為清淨本覺本有法身從無始來具足
圓滿過恒沙德常明淨故云何名為染淨本

覺自性淨心受無明熏流轉生死無斷絶故云何名爲清淨始覺無漏性智出離一切無量無明不受一切無明熏故云何名爲染淨始覺始覺般若受無明熏不能離故如是諸覺皆智眷屬當證何理以爲體分謂性真如及虛空理如是二理各有幾種各有二種故

二日

云何名爲二種真如一者清淨真如二者染淨真如虛空之理亦復如是云何名爲清淨真如二種淨覺所證真如離熏習故云何名爲染淨真如二染淨覺所證真如不離熏故虛空之理亦復如是以何義故強名本覺字事差別其相云何頌曰

本覺各有十體雖同字事各各差別故謂根鏡等義
論曰本覺各十云何十本一者根字事本本
有法身能善住持一切功德譬如樹根能善
住持一切枝葉及花果等不壞失故二者本
字事本本有法身從無始來自然性有不始
起故三者遠字事本本有法身其有德時重

重久遠無分界故四者自字事本本有法身
我自成我非他自成我故五者體字事本本
有法身為諸枝德作依止故六者性字事本
本有法身不轉之義常建立故七者住字事
本本有法身住於無住無去來故八者常字
事本本有法身決定實際無流轉故九者堅

字事本本有法身遠離風相堅固不動若金
剛故十者惣字事本本有法身廣大圓滿無
所不徧為通體故是名為十云何十覺一者
鏡字事覺薩般若慧清淨明白無塵累故二
者開字事覺薩般若慧通達顯了無障导故
三者一字事覺薩般若慧獨尊獨上無比量

故四者離字事覺薩般若慧自性解脱出離
一切種種縛故五者滿字事覺薩般若慧具
足無量種種功徳無所少故六者照字事覺
薩般若慧放大光明徧照一切無量境故七
者察字事覺薩般若慧常恒分明無迷乱故
八者顯字事覺薩般若慧清淨體中淨品眷

屬慈現前故九者知字事覺薩般若慧於一
切法無不窮故十者覺字事覺薩般若慧所
有功德唯有覺照無一法而非覺故是名
爲十如是十種本覺字義唯依一種本性法
身隨義異釋攝其自體無別而已此中所說
二本覺中當何本覺謂清淨本覺非染淨本

覺染淨本覺字義差別其相云何頌曰
染淨本覺中或各有十義前說十事中各有離性故
論曰此本覺中或各有十義所以者何前十
義中各有不守自性義故字事配屬依向應
知如是二覺同耶異耶非同同故非異異故
以此義故或同或異或非是同或非是異是

故皆是皆非而已以何義故強名始覺字事

差別其相云何頌曰

從無始已來無有惑乱時今自始初覺故名為始覺

論曰從無始來始覺般若無有惑乱時而無
惑時今始初覺故名始覺如是始覺前惑後
覺則非始覺而無惑時理常今常初故名為
始覺如是始覺二始覺中當何覺耶謂清淨
覺非染淨覺染淨始覺字義差別其相云何

頌曰

清淨始覺智不守自性故而能受染熏故名染淨覺

論曰清淨始覺雖無惑時而不守自性故能
受染熏隨緣流轉以此義故是故名為染淨

始覺以何義故強名真如字事差別其相云
何頌曰
性真如理體平等平等一無有一多相故名為真如
論曰性真如理平等平等唯同一相亦無一
相亦無多相無二相故遠離同緣無多相故
遠離異緣以此義故名為真如如是真如二

種淨智親所內證復次真如各有十義云何
為十真一者根字事真乃至第十惣字事真
如是十真十種本義相應俱有不相捨離是
故同名表示而已云何十如一者鏡字事如
乃至第十覺字事如如是十如十種覺義相
應俱有不相捨離是故同名表示而已所以

者何十種真理本有法身有徳方便十種如理薩般若慧有覺方便以此義故更重言詞作如是示此中所說二真如中當何真如謂清淨真如非染淨真如染淨真如字事差別其相云何頌曰

清淨真如理不守自性故而能受染熏名染淨真如

論曰清淨真如從無始來平等平等自性清淨不生不滅亦無去來亦無住所而真如理性不守自性故隨緣動轉是故名為染淨真如如是真如二染淨智親所內證相應俱有不相捨離如是等義觀前所說比類應知以何義故強名歷空字事差別其相云何頌曰

虛空有十義體雖同義事各各差別故謂無障礙義

論曰性虛空理有十種義云何爲十一者無障礙義諸色法中無障礙故二者周徧義無所不至故三者平等義無簡擇故四者廣大義無分際故五者無相義絶色相故六者清淨義無塵累故七者不動義無成壞故八者有空義滅有量故九者空空義離空著故十者無得義不能執故是名爲十如是十事義用差別若攝其體無別而已此虛空理二種淨智親所内證相應俱有不相捨離二虛空中當何虛空謂淸淨虛空非染淨虛空染淨虛空字事差別其相云何頌曰

清淨虛空理 不守自性故而能受染熏名染淨虛空
論曰清淨虛空具足十德亦無染相亦無淨
相而虛空性不守自性故能受染熏隨緣動
轉是故名為染淨虛空能熏所熏建立誹謗
等種種門至廣說分其理具顯已說字事門
次說隨釋門所言覺義者者則是總句從此

已下皆是別句總者通表一切覺故別者各
各差別說故就別句中先說清淨本覺清淨
始覺次說染淨本覺染淨始覺如其次第說
相可見謂心體離念相者即是清淨本覺心
謂則是自性清淨心體謂即是本有法身體
如是心體即名本覺離念相者則是顯示清

淨之義所謂遠離大無明念故言離念遠離
四種無常之相故言離相過於恒沙煩惱眷
屬此五有爲以爲根本是故舉本無示末眷
屬皆空離念相者者即唱清淨本覺人辞者
即人故等虚空界無所不徧者如是覺者善
證具足十種德義虚空理故法界一相者如

是覺者於所證之眞如法界而共和合一味
一相無差別故即是如來平等法身者善證
二種勝妙之理清淨覺者即是法身如來自
性自體故依此法身說名本覺者本有法身
自性德中而作歸依建立清淨本覺稱故已
說清淨本覺次說清淨始覺何以故者問辭

問辞謂欲建立清淨始覺作如是請問相云
何謂有衆生作如是難本有法身從本已来
具足無量性之功德常恒明淨常恒自在依
此義故名本覺者如是本覺於何時中何因
緣故具足一切無量功德名本覺耶若作是
說此本覺者有大智力能善斷除一切過患

具足圓滿諸功德者則此本覺前惑後覺来
本覺明耶此功德斷已前隠斷已後顯非自
性明豈惑覺隠顯本有之義而待成立若作
是說常斷更不斷常具足更不具足是故應
有本斷本德者此義亦不成立無功德過故
謂一切障從本斷訖更不待斷一切功德從

本具足。更不待具足覺者、即是始覺。非彼本覺。是故般若波羅蜜中作如是說。若覺者是始覺。若不覺者則是無明。若離此二者即名為本覺。以何義故作如是說。本有法身自性德中而作歸依。說名本覺故。言何以故本覺義者對始覺說者、直決觀疑。謂馬鳴師自通

而言清淨本覺從本已來不生不滅。非建立有非誹謗無。或非過惡。或非功德。言語道絕心行處滅。而有言說具足圓滿遍於恒沙無量性德。名本覺者。當知從無始來而有清淨始覺發大智力。發大定力。於一切時。於一切處常恒對治過於恒沙無量無邊惑海

具足圓滿過於恒沙無量無邊功德淨品對此清淨始覺者故立彼清淨本覺之稱以始覺者則同本覺者作其所由謂以自然始覺與彼本覺同故得對始覺示本覺故如是二覺熏習差別其相云何頌曰

清淨本始覺　從無始已來　遠離一切染　湛明若虛空
是故此門中　無能熏染法　無所熏淨法　唯有自家德

論曰如是二覺無有能熏所熏差別唯有自家眞實功德故此門中不應建立能熏所熏若如是者於此門中有何熏義所謂有熏染法淨法不相待成所謂即是具足轉熏此熏云何謂白白故三身本有契經中作如是說

本有本覺本有始覺唯有德熏無惡德熏唯
有滿轉無分轉事故已說清淨始覺次說離
性二覺始覺義者依本覺故而有不覺依不
覺故說有始覺者通示二種離性本始謂依
本覺故而有不覺者則是離性本覺依不覺
故說有始覺者即是離性始覺此義云何本

覺般若不守自性故善受染熏彼諸染法令
得住止則彼本覺離性之義始覺般若不守
自性故依諸染法如今方起彼彼染諍即是
始覺離性之義始覺般若能斷諸障證諸功
德何故說言始覺之智被染諍耶於無過法
立諸過患斷除障故於無德法立諸功德證

得理故若尒始覺於何時中而得離妄極解
脱道時方得究竟離於彼時中到無念故滿
分二事下當顯示已說略說兩覺安立門次
說廣說兩覺決擇門

本曰此義云何如凡夫人覺知前念起惡故
能止後念令其不起雖復名覺即是不覺故
如二乘觀智初發意菩薩等覺於念異念無
異相以捨麁分別執着相故名相似覺如法
身菩薩等覺於念住念無住相以離分別麁
念相故名隨分覺如菩薩地盡滿足方便一
念相應覺心初起心無初相以遠離微細念
故得見心性心即常住名究竟覺是故修多

羅說若有衆生能觀無念者則爲向佛地故
又心起者無有初相可知而言知初相者即
謂無念是故一切衆生不名爲覺以從本來
念念相續未曾離念故說無始無明若得無
念者則知心相生住異滅以無念等故而實
無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立

本來平等同一覺故
論曰則是廣說始覺决擇分此文中有二門
云何爲二一者麁立四相門二者隨覺
門四相門中則有四種云何爲四一者麁重
過患四相二者微細過患四相三者無常功
德四相四者常住功德四相麁四相者則長

時故細四相者則短時故無常相者過患相
違始起德故常住相者過患相違德常住有
故隨覺門中則有二門云何爲二一者滿覺
門二者分覺門滿覺門者明一覺故分覺門
者具足顯示覺不覺故云何名爲長時四相
從十信位乃至極位說道時方究竟離故云
何名爲短時四相因緣有法不過一刹那故
云何名爲始起四相起滅滅起異異起
住德住起生德生是故說言始起四相翻過
患故名爲功德今始起故名爲無常云何名
爲常住四相今始起德本來有故云何名爲
一體覺耶覺與不覺無有二故云何名爲覺

不覺痩或受涼熱或不受故如其次第說相
一一觀此中四相有二次第云何名爲二一者
前後次第二者俱有次第前後者彼無時中
前後差別故俱有者彼有時中前後一時故
彼無時者擾斷時故彼有時者擾亂時故俱
有次第其相云何頌曰

生住異滅相　如是四種相　一時則前後　非漸次轉得
一時故俱有　前後故次第　俱故成一相　別故成四相

論曰俱有次第四相者一者生相二者住相
三者異相四者滅相如是四相或是一時或
是前後以何義故名爲一時由得同故以何
義故名爲前後麁細別故非漸次轉得者別

爲顯示一時義故以何義故名爲俱有由一
時故以何義故名爲次第由前後故如是四
相俱有故一麁細故四此中一時當何時耶
根本無明熏眞心時於此時中具起四相不
知不覺一切諸法眞實之性周徧建立過於
恒沙無量煩惱而能隱覆自性淨心還源無

曰是故名爲俱有四相何故名生乃至名滅
字義差別其相云何頌曰
大無明住地熏本覺時中生三種細相故名爲生相
論曰根本無明熏本覺時生三種相故名生
相云何爲三一者獨力業相二者獨力隨相
三者俱合動相獨力業相者非取無明之體

取無明之業故獨力隨相者非取本覺之體
取本覺之用故俱合動相者取和合動相故
總舉此三故名生相生相之義並初生故住
相字義其相云何頌曰
住相有四種　轉相現相　智相及相續　是名爲四種
論曰住相有四云何爲四一者轉相二者現
相三者智相四者相續相是名爲四如是四
相以何義故說名爲住此中住義隨應差別
所謂若攝轉相說其住相而能住持心識熏
習故名爲住相若攝現相說其住相而能住
持色相熏習故名住相若攝智相說其住相
而能住持六種漸次分別智相應染故名爲

住相若據相續相而說其住相而能住持分
別事識連續染汚故名住相則是細分非麁
分故異相字義其相云何頌曰
異相有二種執取計名字如是二種相直是人執品
論曰異相有二云何為二一者執取相二者
計名字相如此二相直是人執品如是二相以
何義故名為異相若據執取說其異相能緣
一切無量別相隨其諸相麁分別識而能執
著異自成異故名異相若據名字說其異相
隨相立名依其名字而起著故名為異相滅
相字義其相云何頌曰
滅相有二種起業及果報破壞前異心令受苦名滅

論曰滅相有二云何為二一者起業相二者業繋苦相如是二相壞前異位令受苦輪故名滅相復次受苦輪時能滅一切無量善品故名滅相復次發起業時佛性善根漸漸損滅故名滅相已說俱有次說前後其相云何

頌曰

滅異住生相　如是四種相　隨智力劣勝　有増滅不同

論曰前後次第者一者滅相二者異相三者住相四者生相如是四相隨智慧量増減不同此義云何以信位人闕一具三三賢位人闕二具二於十地中第九地中闕三具一第十地中闕麁一分具細一分如來地中四相

相無究竟清淨是故說言增減不同已說麁
立門次說隨釋門依彼四相明覺差別則有
五位云何爲五一者十信位二者三賢位三
者九地位四者因滿位五者果滿位前四位
中各有四事云何爲四一者趣向行者二者
修行因相三者行因果相四者熏離俱相第
五位中唯有三事云何爲三一者能圓滿者
二者對治行相三者滿究竟相如其次第說
相應觀第一位言如凡夫人者即是趣向行
者位在十信未得不退名爲凡夫已出邪定
名爲覺者覺知前念起惡者即是顯示修行
因相謂未得入十信已前二種滅相此是大麁

愚不知不覺見造種種一切惡業備受一切
無量苦果常恒輪迴五趣四生無休息時而
今以衆知識妙縁聖說淨則而能得入十信
位中覺諸惡業是極過失知諸苦果是實無
樂故言覺知前念起惡即是顯示覺滅相義
故能止後念令其不起者即是顯示行因果

相謂此位中始起治道氣力極弱故名爲說
發心已去發起治道轉自在故後次前不覺
知常起惡業今覺知故有慚愧心不作惡業
滅相之微止息不起雖後名覺則是不覺故
者即是顯示熏離俱相所謂覺知滅相之法
實是過患彼滅相品不作滅事故言[illegible][illegible][illegible]

微細相品無始已來體性清淨實是功德不知
不覺故言熏復此中字句遂流應至于第十
地後次顯示不覺與不覺互相即通是一味故
第二位言如二乘觀智初發意菩薩等者則
是趣向行者位在三賢於此位中人空無漏
成就自在但其相麁故將二乘同於菩薩想
明而已後次顯示一切二乘皆悉修行菩薩
之道證入自在大覺地之海故覺於念異者
則是顯示修行因相謂二種異相互相與力
而能執取境界之相發起惑著尋求名字分
別言相故無厭我我所轉盛攀緣思慮更增
終日無息而今發起人空般若違近次伏法

空現前覺知本覺淨心爲無明眠夢於異相
起一切障分分漸漸與遠離智而共相應從
彼夢念得於覺悟是故說言覺於念異念無
異相者即是顯示行因果相謂始覺正念中
二種異相無所有故以捨麁分別執著相者
則是顯示無異相故謂意識有二分別而

十日

能分別一切諸法云何爲二一者麁分別二
者細分別麁者起貪瞋等能善分別違順境
故細者法執分別恒流注故今所遠離彼麁
分別非細分別細分別者極喜離故名相
似覺者則是結前并兼顯示熏離俱相此中
相似義即有二種云何爲二一者異類相似

二者同類相似異類相似者二乘相似同類
相似者菩薩相似二乘人空形三賢空作相
似義三賢菩薩方便法空形淨心地作相似
義是故惣言相似覺焉第三位言如法身菩
薩等者則是趣向行者位在九地九地菩薩
眞如法界以爲自身般若實智以爲自心垢

累已出縛障悉斷清淨明白無身自在是故
名爲法身菩薩覺於念住者則是顯示修行
因相謂四種住相於一切時而能發起法執
分別離性本覺能令睡眠本覺之心夢於住
相不能覺曉狂乱而住今發始覺般若之日
照迷乱住相之闇始覺正智無分別性迷乱

住相有分別性有無覺乱極相違故不能俱
行如是道理分明現前是故說言覺於念住
念無住相者則是顯示行因果相以離分別
麁念相者則是顯示無住相緣謂四種住相
形於彼生相極麁現故恐生住際互相雜乱
作如是說此恐應觀如是四種迷乱住相如

下子初日

其次第於極喜地過三有地寂滅淨地善慧
地中各離一相故名隨分覺者則是結前非
無顯示無雜俱相生相細念未出離故第四
位言如菩薩地盡者即趣向行者此字句中
自有二人云何為二一者因圓滿者二者果
圓滿者因圓滿者[illegible]地盡故果圓滿者[illegible]

之界滿究竟故初人對治俱合動相後人對治獨力業相及大無明獨力隨相非斷法故無對治道自此已下顯示二種圓滿者焉滿足方便一念相應者則是顯示因圓滿者謂此位中即有二種金剛喻定云何爲二一者方便金剛二者正體金剛無垢行者二種金

剛喻三摩提以爲自體是故擧道而標彼人覺心初起心無初相者則是顯示果圓滿者大圓鏡智分明現前無所不爲無所不窮法界一體無有與等獨力業相根本無明不能自有平等虚空二相無相無初念故以遠離微細念故得見心性心則常住名究竟覺

則是顯示始覺般若圓滿之相而得到於無
生覺故是故修多羅説若有衆生能觀無念
者則爲向佛地故者即是引經贊自所説如
是經文爲證何義證佛果故云何證耶謂佛
果中證成遠離二種念故云何爲二一者大
無明念二者細麁相念如是二念於解脱道

一時相翻不能倶行是故説言佛果無念若
無妄念當有何念謂正念故云何名正念十
德相應故云何爲十一者出離功德遠離一
切諸難處故二者同體功德一切染法歸於
自故三者常住功德遠離始有之過失故四
者一味功德圓滿始覺常本覺故五者倶離

功德遠離一切染淨法故六者還轉功德周
徧誕生於諸趣故七者無住功德於一切處
無在處故八者修行功德為諸衆生修萬行
故九者圓滿功德為諸衆生成覺道故十者
虚空功德如前所說種種功德從本已來自
性空無所有故是名為十如是十德與極

二日

解脫初刹那中俱行俱起無有前後一時俱
轉是名正念所引經文不出此義應審觀察
又心起者無有初相可知而言知初相者即
謂無念者即是除疑令生勝解謂有衆生作
如是疑極解脫道會本覺時微細初生知得
有邪知得無邪若知有者極解脫道當非無

念所以者何知有初念有初念故若知無者
種解脱道當不能有所以者何既無初念待
何念無立解脱道有如是疑故今自通言所
知之相從本已來自性空無能知之智從本
已來無有起時既無所覺之相亦無能覺之
智豈可得言有相無相智無可知而有言説

知初相者即是顯示無念道理所以者何法
性之理雖無所知之初起相亦無能知之始
覺智而能通達無所知相無能知智無所有
覺都非空無是故今且依此道理依如是説
知初相耳是故一切衆生不名爲覺以從本
來念念相續未曾離念故説無始無明者則

是成亡無念義謂金剛已還一切衆生獨
力業相大無明念未出離故則是顯示一切
衆生皆是有念名為衆生一切諸佛皆得無
念名為佛故自此已下顯示始覺境界周徧
圓滿謂大覺者已到彼岸徧知一切無量衆
生一心流轉作四相故如本若得無念者即
知心相生住異滅故以何義故如是知耶得
自無念時一切諸衆生平等得故如本以無
念等故以何義故唯一行者得無念時一
切衆生悉得無念一一衆生皆悉各各有本
覺故此義云何謂一行者始覺圓滿同本覺
時徧同一切無量衆生本覺心中非自本覺

所以者何自性本覺徧衆生界無不至故清
淨覺者得無念時一切衆生皆得無念者清
淨覺者斷無明時一切衆生亦可斷耶若尒
何過若始覺者斷無明時一切衆生皆得斷
者何故上言金剛已還一切衆生獨力業相
大無明念未出離故不名為覺若諸衆生無

論三

三日

始無明未得出離而與諸佛同得無念者無
念等義雖有言說無有實義豈可得言一切
衆生皆有本覺亦有始覺決斷此難則有二
門云何為二一者自宗決斷二者竪別決斷
自宗決斷者此論正宗為欲顯示一切衆生
同一相續無始別故是故可得言一切修行者

無始無明究竟斷時一切衆生亦同斷盡一
修行者滿始覺時一切衆生亦同得滿是故
三身本有契經中作如是説尓時世尊告文
殊師利言我由二二等而成正覺云何爲二一
者斷等二者得等言斷等者我極解脱道初
發起時一切衆生所有無量無始無明一時
究竟頓決斷故言得等者我初成道滿始覺
時一切衆生皆滿足故是名二等故望別決
斷者擧圓滿者望衆生界無一一法而非清
淨擧諸衆生望無上尊入無明藏無所覺知
皆悉清淨無所障导無念等義而得成立入
無明藏無所覺知上所説文無相違過擧此

階漸虛黃龍策自此已下轉諸始覺令同本
覺謂五十一分滿始覺實無轉易漸次之異
亦無究竟圓滿之極所以者何一切始覺四
相俱時前後住止皆無自立從本已來一味
平等自性圓滿無二一相覺故如本而
覺無有始終之異以四相俱時而有皆無自

立本來平等同一覺故故大總持契經中作
如是說悟滅相品始覺般若有滅相位中而
共俱時有無滅時中始覺隨無悟異相品始
覺般若有異相位中而共俱時有無異時中
始覺隨無悟住相品始覺般若有住相位中
而共俱時有無住時中始覺隨無悟生相品

始覺般若有生相位中而共倶時有無生時中始覺隨無所以者何一切始覺不能自起當待染法方得而起一切染法不能自滅當待智力方得滅盡廣說乃至從本已來一切染法自體空無而始覺者本無處中依有之解倶時而有皆無自立故已說廣說始覺決擇

分次說廣說本覺決擇分

本曰復次本覺隨染分別生二種相與彼本覺不相捨離云何為二一者智淨相二者不思議業相智淨相者謂依法力熏習如實修行滿足方便故破和合識相滅相續心相顯現法身智淳淨故此義云何以一切心識之

相皆是無明無明之相不離覺性非可壞非不可壞如大海水因風波動水相風相不相捨離而水非動性若風止滅動相則滅濕性不壞故如是衆生自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離而心非動性若無明滅相續則滅智性不壞故不思議業相

者以依智淨能作一切勝妙境界所謂無量功德之相常無斷絶隨衆生根自然相應種種而現得利益故

論曰則是廣説隨染本覺決擇分於此文中則有二門云何爲二一者本有性智清淨門二者業用自在無㝵門第一門中則有二門

云何為二一者不守自性隨緣門二者對治
一切業障門第二門中復有二門云何為二
一者隨順機根契當門二者不動本性常寂
門如是四門隨釋應配本覺隨染者即是簡
句簡異清淨本覺智故此句為欲顯示何義
謂為顯示受熏義故直唱本覺受無明熏不
守自性隨緣無礙俱時轉故是故名為本覺
隨染則此字句從所隨染立名而已自此已
下直顯能隨本覺體相分別生二種相與彼
本覺不相捨離云何為二一者智淨相二者
不思議業相者如是二種殊勝之相與彼隨
染本覺性智俱行俱轉不相離故如是本覺

智淨行相其相云何頌曰
破滅一切障顯現法性身實智清淨故名爲智淨相
論曰斷一切惡修一切善具足功德圓滿智
慧莊嚴法身名智淨相斷一切障當須何力
須滿足力滿足力者其數幾有二種故云
何爲二一者法力熏習滿足方便力二者如

實修行滿足方便力如是二種方便之力從
無始來自然常住不始而起如是二中依法
力熏習滿足方便力故破根本無明及獨力
業相依如實修行滿足方便力故滅俱合業
相能見相及與現相分別智相并相續相破
根本無明獨力業相故自性身體分明顯現

滅俱合相等相續故般若實智淳淨明白如
本智淨相者謂依法力熏習如實修行滿足
方便故破和合識相滅相續心相顯現法身
智淳淨故故何故三賢及十信位畧不顯示
此來次第分明顯故何故今此門中最初對
治根本無明乃至最後對治微細相為欲簡異
始覺般若悟次第故何故始覺背凡向聖上
上去去為次第轉隨深本覺背聖向凡下下
來來為次第轉以法爾故如是二轉當一時
耶當前後耶決定一時則無前後如是等義
何契經中明了顯說謂證說經彼契經中如
何說耶謂彼證說契經中作如是說爾時佛

羅尼菩薩發十千問問於如來於是如來與
作十萬決疑難答開菩薩問如其次第答彼
問已則告陀羅尼菩薩言何故仁者一事不
問須問餘事如宜佛子更問開發為自他利
問於如來尒時陀羅尼菩薩則承佛威神而
白佛言世尊何因緣故於大衆中唱如是言

諦聽諸佛子我從具縛凡具經一切地圓滿行因海
莊嚴大覺果我從清淨地具經一切地將一切万行
得第一信位入無明藏海如是二大事一時非前後
我及一切諸大衆海皆悉懷疑無解脫時如
宜世尊為諸佛子種種方便隨宜開示尒時
世尊告惣持言諦聽諦聽善思念之我當為

復略説其要善男子此二大事顯示二種般
若覺智云何爲二一者始覺般若二者本覺
般若善男子始覺般若者從具縛地漸漸出
離乃至金剛圓滿因行發究竟道頓斷根本
無明住地覺日圓照無所不徧是故名爲始
覺般若善男子本覺般若者從淸淨性漸漸

遠離乃至信初發究竟智斷滅相品入無明
海隨縁動轉是故名爲本覺般若於是趣持
及諸大衆聞此語已覺知諸法一相一體亦
無一相亦無無一體亦空無言空言亦空而讀
法性亦是實相亦是常住亦是決定之亦是實
有故自此已下別釋散説顯示因緣此義云

何者則是想間以一切心識之相皆是無明
着則是想吾所謂種種諸戯論識發起種種
諸攀縁量慮知一切無量境界惑着一切境
界之相不捨離着皆是無明之氣分故即是
成立上中所說破滅二義自此已下顯示斷
非斷之差別此中無明當定可斷耶當不可

斷耶此何所疑若可斷者本覺之心亦當可
斷何以故無明染法本覺性智倶行倶轉不
相捨離譬如眠士夫及與悟士夫倶行倶轉
不相離故亦不可言斷眠士時悟士不傷相
續一故亦不可說得悟士時眠士空無相續
同故若言異者過失大故若不可斷者自性

清淨心常爲無明覆輪轉五道無出離時是
故若言不可斷者過失亦大如是無明亦可
斷除亦不斷除此義云何無明本覺有二義
故云何爲二一者同體同相義二者異體異
相義言同義者一切諸法皆是理故言異義
者一切諸法功德過患各差別故若據初門

不可斷除若據後門亦可斷除諸法無行契
經中作如是說

貪欲是涅槃　恚癡亦如是　如是三事中　有無量佛道
見非見一相　着不着亦然　此無佛無法　知此名世智

本地契經中作如是說

根本無明闇其力最大故能障一切智令得不自在

七日

[illegible][illegible]般若鏡餝須功德寶無明海潮遇法身山纔顯
[illegible]無明之相不離覺性非可壞非不可壞
設自説已下顯示喩説大海者喩阿梨耶識
此識有二種義廣大圓滿如大海故水者喩
本覺心自性清淨心顯了明白如淨水故風
者喩根本無明根本不覺能起動轉麤細之

識如彼風鼓波動者喩諸麤識謂識如是諸識
遷動流轉往來無常如海波故水與風相不
相捨離者喩眞妄相資俱行合轉謂本覺心
不自起故當資無明之力方得而起根本無
明不自轉故要因眞心之力方得而轉如水
不自作波浪故當因風之力方得作波風不

自現動相故要資彼水方得而現動轉相故
而水非動性者喩本覺心離有爲相謂本覺
眞心從本已來遠離動念解脱結縛體性清
淨相用自在而不守自性故隨無明之縁作
種種相如水非動性而不守自性故隨風之
縁作種種波故若風止滅動相則滅者喩根

本無明滅戲論諸識皆滅無餘本覺斷障先
對治根本無明後對治麤知擧縁之諸識故
濕性不壞者喩本覺之智離斷滅法故謂無
明滅諸識皆盡本覺眞心無有壞滅如彼風
滅諸波皆息而清白水終不壞滅故自此已
下顯示合說如其次第應配屬焉大海風水

從誰而生謂從龍王生故各從何處而生所謂若水從其頭頂而出若風從其尾末而出何故海水為風所動作種種波不斷絶耶謂由二事故云何為二一者有同類大種故二者由法尒故此意云何彼水大中亦有風大彼風大中亦有水大互相有故而共和合作

種種波常恒相續不斷絶焉若水大中無彼風大風當不能令水動若風大中無彼水大水當不能隨風轉何以故以四大種俱生俱轉不相離故而隨一大分明現知不了餘大者增相減相而不同故從彼無始來由法尒故無明與覺亦復如是本龍王者喩一心

法風者喩無明住地從尾末出者顯示此法下劣形相水者喩本覺真心從頭頂出者顯示此法勝妙形相彼水大中亦有風大者喩自性清淨本覺心中有根本無明彼風大中亦有水大者喩根本無明藏中有本覺佛性此論本意異相爲初同相爲後隨釋應觀諸

佛無盡藏契經中作如是說煩惱大海中有圓滿如來宣說實相常住之理本覺實性中有無明衆生起無量無邊煩惱之波如是大事佛菩薩境非凡夫二乘之所能知故已說本有性智清淨門次說業用自在無㝵門謂此門中本有性智以爲所依起應化用爲一

切修行者顯示種種勝妙色相為眼根作境界出現種種勝妙音聲為耳根作境界發起種種勝妙芬香為鼻根作境界出現種種勝妙法味為舌根作境界發起種種勝妙三昧觸為身根作境界出現種種甚深法藏為意根作境界如其次第光明日月寶德如來音

聲梵響清淨如來香積莊嚴圓滿如來一味無雜平等如來覺觸分明顯揚如來智慧明達徧滿如來具足成就隨時示現隨機根量教化利益無導自在不動一念徧三世中不分二一身滿十方界而能作佛事故如來不思議業相者以依智淨能作一切勝妙境界所

謂無量功德之相常無斷絶隨衆生根自然相應種種而現得利益故故已說廣說隨染本覺門次說廣說性淨本覺門

本曰復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡云何爲四一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義故二者因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法即眞實性故又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故三者法出離鏡謂不空法出煩惱㝵智㝵離和合相淳淨明故四者緣熏習鏡謂依法出離故徧照衆生之心

令修善根隨念示現故

論曰。則是廣說性淨本覺分此四種大義中。各有二義。與彼大義不相捨離。云何為二。一者等空義。二者同鏡義。如本後次覺體相者有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡。故云何名為如實空鏡。及有二義。其相云何。頌曰

性淨本覺中。遠離慮知如。遠離境實。示遠離義空鏡。摩奢跌娑舉示故

論曰。性淨本覺之體性中。遠離一切攀緣慮知諸戲論識。成就一味平等之義。故名為如。遠離一切塵妄境界種種相分。成就決定之真實之相。故名為實。為欲顯示遠離之義。故名

為空鏡謂喻名然此中鏡則喻摩奢跌娑珠
鏡非餘種種油摩等鏡以為譬喻何以故取
此摩奢跌娑珠鏡安置一處珠鏡前中或蘊
種種石或蘊種種飲食或蘊種種莊嚴具或
蘊同類珠鏡彼珠鏡中餘像不現唯同類珠
分明顯了故如實空鏡亦復如是於此鏡中

唯同自類清淨功德安立集成種種異類諸
過患法皆遠離故如本云何為四一者如實
空鏡遠離一切心境界相無法可現故何故
各有三種義而唯示同鏡義等空之義不顯
示耶以舉一義兼示一義故若如是者云何
名為等空義耶謂如虛空清淨無染四障所

九日

不能復廣大無邊三世所不能攝如實空鏡
亦復如是故非覺照義故者則是顯示遠離
因緣謂如彼摩尼珠鏡中石等諸像不
現前者石等諸法皆鄙穢故此本覺珠鏡中
種種妄法不現前者一切染法皆悉是無明
不覺之相無照達義故云何名爲因熏習鏡

及有二義其相云何頌曰
性淨本覺智　三種世間法　皆悉不捨離　爲一覺熏習
莊嚴法身果　故名因熏習　鏡輪多梨花　空谷受備上
論曰性淨本覺三世間中皆悉不離熏習彼
三而爲一覺莊嚴一大法身之果是故名爲
因熏習鏡云何名爲三種世間一者衆生世

間二者器世間三者智正覺世間衆生世間
者謂異生性界器世間者謂所依止土智正
覺世間者謂佛菩薩是名爲三此中鏡者謂
輪多羅花鏡如取輪多羅花安置一處周集
諸物由此花熏一切諸物皆悉明淨又明淨
物華中現前皆悉無餘一切諸物所在彼華現
前亦復無餘因熏習鏡亦復如是熏一切法
爲清淨覺令平等故復次虚空義者則有二
種云何爲二一者容受義二者徧一切義容受
義者容受諸色無障礙故徧一切義者種種諸
色唯同一種大虚空故如本二者因熏習鏡
謂如實不空一切世間境界悉於中現故如

是本覺從無始來遠離四種過自性清淨常
住一心云何為四一者遠離不徧之過三種
世間不出本覺清淨鏡故如本不出故二者
遠離雜亂之過一切諸法不入本覺清淨鏡
故如本不入故三者遠離過患之過本覺鏡
中現前諸法無不本覺淨功德故如本不失

故四者遠離無常之過本覺鏡中現前諸法
無不常住無為智故如本不壞故遠離變過
圓滿中實是故說言常住一心自此已下顯
示因緣何因緣故本覺智中種種諸法如鏡
本覺離諸過耶種種諸法皆悉無不真實體
故如本以一切法則真實性故故自此已下

作縁決疑謂有衆生作如是疑三世間中衆
生世間無明染法具足圓滿流轉還滅無休
息時如是世間現本覺者不可得言本覺淨
淨遠離諸過以此義故今通而言又一切染
法所不能染般若實智其體不動自性清淨
具足無漏常恒熏習衆生世間令清淨故無

十日

本文一切染法所不能染智體不動具足無
漏熏衆生故故云何名為法出離鏡及有二
義其相云何頌曰

如實不空法出離三過失圓滿三種德故名法出離

鏡清練頌契空出離並義

論曰無漏性功德出離三過圓滿三德名法

出離云何名為三種過失一者無明染品行
煩惱㝵二者根本無明名為智㝵三者俱合
轉相名戲論識是名為三如是三過究竟離
故名為出離如本三者法出離鏡謂不空法
出煩惱㝵智㝵離和合相故云何名為三種
功德一者淳成就功德二者淨成就功德三

者明成就功德是名為三如本淳淨明故故
出離何過圓滿何德謂出離煩惱㝵圓滿淨
成就功德出離智㝵圓滿明成就功德出離
和合轉相圓滿淳成就功德何以故相對法
介故此中鏡者謂摩尼寶珠譬如摩尼寶珠淤
泥中即便湧現出離彼垢勝一丈量若量滿

水中驅渾成塵累雖止清水安住其中若置
福多伽林中出現香氣礙彼穢香遠去而住
法出離鏡亦復介故此中喩詮者喩自體淨
義住思應觀等空義者出離色義謂如虚空
遠離大種一向清淨法出離鏡亦復介故云
何名為緣熏習鏡及有二義其相云何頌曰

於無量無邊諸衆生界中出無量無邊殊勝應化身
事謂衆生心出生諸善根增長兩輪花莊嚴法身果
故名緣熏習鏡棄七頗梨空隨順成義如法應觀察
論曰辟如取頗梨珠安置一處周市積集種
種色珠彼頗梨隨向珠色現前轉變緣熏習
鏡亦復介故入辟如虚空有自在力故於一

切所作之事中隨順成立縁熏習鏡亦復如是於一切衆生修行之事中隨應建立故如本四者縁熏習鏡謂依法出離故徧照衆生之心令修善根隨念示現故故如是四種本覺大義徧一切衆生界一切二乘界一切菩薩界一切如來界中無不往處無不照處無不通處無不至處具足圓滿具足圓滿

釋摩訶衍論巻第三終

